

中國教會歷史簡介

[Slide #2]

- 中國教會歷史
 - 基督教早期入中國的傳說
 - 第一次入華-大唐景教(第八世紀)
 - 第二次入華-元朝也里可溫教(十三世紀)
 - 第三次入華-明朝天主教(十六世紀)
 - “天主教”
 - 清朝百年禁教 (1717 - 1858)
 - 更正教來華
 - 第四次入華-第一次鴉片戰爭(十九世紀中)
 - 蓬勃發展與本土化的世紀(二十世紀)

基督教早期入中國的傳說

中國遠在漢朝時期已有絲綢之路通往西方，中國人與印度人、波斯人、猶太人、羅馬人的來往早有記錄。在唐朝之前，有許多傳說和文獻記載，基督教早在漢朝就已傳到中國，較著名的有以下六種說法，但僅屬傳說，真實性尚待考證。

1. **使徒多馬**：多馬是耶穌的十二使徒之一，初代教會歷史記錄，說到使徒多馬曾在中亞細亞和印度建立教會，後來他向中國旅行佈道。約 68 年，多馬返回印度，遭迫害殉道。照此傳說，多馬到中國傳教應是東漢明帝年間〔58-75〕。
2. **使徒巴多羅買**：巴多羅買是耶穌十二門徒之一，他可能就是拿但業(約 1:45)，傳說他在亞美尼亞殉道。「在印度的傳說中，當保羅傳教至小亞細亞的時候，有多馬與巴多羅買傳教到東方，說多馬到了印度，巴多羅買到了中國」。
3. **躲避逼迫**：64 年，羅馬皇帝尼祿大規模逼迫基督徒，70 年耶路撒冷被摧毀，許多基督徒和猶太人往東方避難，來到中國，這時間是在東漢明帝年間。
4. **敘利亞傳教士**：東漢時間，曾有兩名敘利亞傳教士來到中國，名義上是來學習養蠶和製絲技術，但其真正目的可能是來華傳教。徐州漢畫像石館的石室墓裡，有舊約故事及看似耶穌降生、五餅二魚的畫像。
5. **中國教區**：411-415 年間，敘利亞教會的主教在劃定教區時，已經把中國和印度包括在內。按這說法，約在東晉和南北朝期間就有基督教在中國活動。
6. **三國東吳**：在明朝洪武年間〔1368-1398 年〕，江西廬陵一帶出土了一個鐵製大十字架，其上刻著三國孫吳赤烏的年號〔238-250 年〕，並鑄著對聯一幅：「四海慶安瀾，鐵柱寶光留十字；萬民懷大澤，金爐香篆藹千秋。」有可能「萬民懷大澤」是指耶穌基督的救贖工作。

第一次入華-大唐景教(第八世紀)

基督教真正傳入中國，當以唐朝的景教最為可靠。自從明朝天啟5年〔1625〕，「大秦景教流行中國碑」在西安被發掘，以及近代陸續在敦煌石室發現若干景教經典文獻，和景教教堂遺址。景教傳入中國的史實，才重新被世人注目。其歷史真實性才可確立，景教傳入中國的始末，也才得以考據。

1. **大秦景教流行中國碑**：碑身高 197 厘米，下有龜座，全高 279 厘米，碑身上寬 92.5 厘米，下寬 102 厘米，正面刻著「大秦景教流行中國碑並頌」，上有楷書三十二行，行書六十二字，共 1780 個漢字，和四十多個敘利亞文。上端刻著十字架，景教基督教傳到中國的記載，多半是根據這碑文所記的。
2. **碑文的內容**：這碑製於唐德宗建中 2 年〔781 年〕，說到唐太宗貞觀年間，有一個從古波斯來的傳教士叫阿羅本，歷經跋涉進入中國，沿著西域古國、經河西走廊來到京師長安，拜謁了唐朝天子太宗，要求在中國傳播波斯教。此後唐太宗降旨准許他們傳教，景教便開始在長安等地傳播，也有景教經典《尊經》翻成中文的記載。碑文還引用了大量儒、道、佛經典，和中國史書中的典故來闡述景教的教義。講述到人類的墮落、彌賽亞的降生、救世主的事蹟等。碑文為波斯傳教士景淨所撰寫，由內容可見其中文功底極其深厚。
3. **大秦景教之名**：景教之名的由來，根據石碑所記：「宜常之道，妙而難名，功用昭彰，強稱景教」，說明「景教」二字是：「正大光明之宗教」的意思。由於景教是由波斯傳入，他們教士被稱為波斯僧、或大秦僧；其所建的教堂，稱為波斯寺及大秦寺等。而大秦，則是其教門發源地猶大，屬於大秦〔羅馬〕。
4. **石碑的今昔**：自石碑出土後，許多西方的傳教士得知後，爭相拓片，把碑文拓片譯成拉丁文寄往歐洲本國。當地人怕此碑被盜走，便把石碑抬到附近的金勝寺內，豎起來交寺僧保管。20 紀初，丹麥人何姆斯 Halms，獲准複製一個大小相同的碑模帶回倫敦。複製的大秦景教流行中國碑模版，十分逼真，幾可亂真。何姆斯回倫敦後又依照石碑模版複製了一批，分送到各國大學收藏。其中一複製模版現展於美國喬治城大學學生活動中心地下室。這件文物目前是中國禁止出境展示的一級文物。

景教在中國有明確史料的記載，大致上是在 635-845 年之間，歷經十幾位皇帝，政局時而安定，時而動蕩，當時佛教和道教也十分盛行，有時發生劇烈的爭論。景教在這樣的政治和宗教局勢下，在中國存留了 210 年，之後，就漸漸末落了。景教在中國沒落的因素很多，但一般可從以下四個方面來看：

1. **福音真理傳講不明確**：景教的教士在中國傳福音時，忽略了傳講完備的福音，沒有將得救之道，清楚地教訓人。因此這些信徒生命沒有改變，信仰也沒有根基，信仰只是宗教儀文，沒有實質活潑的屬靈生命與見證。因此當患難、逼迫一來，就站不住腳了

。所以景教在中國的消聲匿跡，與景教教士所培育出來的信徒素質極為有關。不像是在西方的基督徒，在受到逼迫時，卻顯出堅定不移的信仰，最終勝過逼迫，使福音發揚光大。

2. **與其它宗教界限不清**：景教受佛、道二教思想的影響極深。阿羅本來華時，他所翻譯的聖經和所寫的書，都包括了詳細的福音內容。但後來的景教教士卻起了變化，一方面是因為景教教士自身的信仰與生命根基不穩固，一方面也是因為受到佛、道二教思想的影響。這些使景教徒的信仰混淆不清，不能保持純正的信仰。當時的景教教士，自稱為「僧」，教堂稱為「寺」，在翻譯聖經時亦大量採用佛、道教的術語。印度的和尚來到中國翻譯佛經，有景教教士從旁幫助他。結果矯枉過正，使佛、道教的思想取代了福音的信息。
3. **沒有扶持本土傳道人**：景教的教士來到中國後，沒有一個統一的機構支援，更沒有統一組織，猶如一盤散沙。完全沒有一個完整向中國人傳福音和栽培中國信徒的計劃。所以在景教流傳中國210年內，一直停留在傳教士來牧養信徒，並沒有系統的訓練中國信徒來擔任教會的領袖。當景教的傳教士被迫離境時，中國的景教信徒變得群羊無首，流離失所，整個信仰都被根除。
4. **過度倚賴政權的蔭庇**：景教傳教士來華後，過份倚賴朝廷政權的蔭庇，時常取悅當時的政權，依賴朝廷的保護，於是朝廷便決定了景教的發展。**換言之，景教的命運是操縱在唐朝朝廷的手中，並沒有深入到民間。**此外，有好幾位景教教士來到中國，用盡各種的方法，包括參與政政治和翻譯佛經，來博取皇室的好感和經濟上的支援。因此，缺乏獨立自主的特性，一旦庇護教會的政權改變了，教會就無法繼續發展下去。當唐武宗毀滅佛寺時，就不分景教、佛教，勒令他們還俗。景教受這打擊，便一蹶不振，從此在中國消失。

第二次入華-元朝也里可溫教(十三世紀)

宋朝文人蘇東坡在游終南山大秦寺時，見荒烟蔓草，賦詩為念：「大秦遙可說，高處見秦川；草木埋深谷，牧羊散晚田。山平堪種麥，僧魯不求禪；北望長安市，高城遠似烟。」然而，在中國本土已經絕迹的景教，並未消滅，仍活躍在中亞一帶，包括新疆、蒙古地區。《元史》記載了許多有關「也里可溫」的事，其字源沒有定論，有許多說法，如「有福緣的人」、「信奉上帝的人」等。總之，也里可溫教乃元朝對基督教各派的總稱，主要是景教、天主教，加上其它教派。他們的共通點為十字架，故又稱「十字教」，其教堂則稱「十字寺」，乃基督教在歷史上第二次傳入中國。

馬可波羅遊記

在中西交通史上，馬可波羅〔Marco Polo, 1254-1324〕占有極重要的地位。他的名字在歐美婦孺皆知，在東方也是家喻戶曉。他是天主教徒，雖未直接從事傳教工作，但他的遊記與福音緊密相連，提供了元代天主教在中國傳播的豐富史料。波羅一家是意大利威尼斯城的巨商，而威尼斯是中古時代一大都市。在14世紀，威尼斯的財富為全歐之冠。蒙古軍隊西侵後，威尼斯更是盛極一時。

1. **大汗的使臣：**馬可波羅的父親尼古拉和叔叔瑪竇，是有名的遠東貿易商人，同時也是天主教徒。他們兩人於1255年向東出發，開始並非想去中國。但是一路戰事頻仍，1264年，遇元朝派往西方的使者，便決定到中國。1266年，到達大都，見到元世祖忽必烈。1269年，元世祖忽必烈派遣波羅兄弟帶信給教皇，馬可波羅遊記中如此記載：
大汗傳旨，命帶信給羅馬教皇，信中求教皇派傳教士100人來其國，「來人皆精七藝，善辭藻，能答辯如流者；能使拜偶像及信異端之人，皆知基督教規為最善，余諸教均為虛言不經。設基督教能證明一切，則大汗及其臣民，均可改信基督教，為教堂侍僕。」
2. **回中國述職：**波羅弟兄帶著教皇的書信回中國，並帶15歲的馬可波羅同行。雖然忽必烈的要求並未實現，但波羅一家三人經過三年多的跋涉，1275年，回到中國。馬可波羅通曉阿拉伯語、波斯語、蒙古語、維吾兒語等多種語文，深受忽必烈喜愛，封他為官，也派他到各地為皇帝使者，讓他遊歷許多地方。
3. **返回威尼斯：**馬可波羅在中國17年，屢次要求回國，忽必烈都不許。直到1291年，忽必烈命令波羅從泉州經海路，護送公主闊闢真到伊兒汗國成婚，並允許他們在完成使命後，可以轉路回家。1295年，馬可波羅返回威尼斯。
4. **馬可波羅東遊記：**1298年，馬可波羅參加威尼斯與熱那亞的海戰，戰敗被俘。在監獄中向同伴講述了他的旅遊見聞，由獄友羅斯底加諾記錄，寫成了他在中國的見聞《馬可波羅遊記》。本書是以普羅旺斯語寫成，發行之後，立即大受歡迎，很快翻譯成其它歐洲的語言，成為歐洲中古時的名著，並激起了歐洲人對東方的熱烈嚮往，對以後新航路的開闢產生了巨大的影響。遊記中記載了忽必烈對基督教的態度：「大汗有時透露，承認基督教是最真、最好的宗教。因他曾說：凡不是完善的事，基督教決不許人做。大汗不願基督徒執十字架，因他認為完善偉大如基督卻被處死，實為十字架的耻辱。」馬可波羅認為，如果教皇過去曾經派遣傳教的人，忽必烈必早已成為基督徒。
5. **中國基督教情況：**馬可波羅遊記中說：「由克什葛爾以東直至北京，沿路一帶，幾無一處無景教徒〔聶斯多留教派〕。」又說：「在中國各地，如蒙古、甘肅、山西、雲南、河北、福州、杭州、常熟，揚州，鎮江等處就有景教徒及教堂。」馬可波羅在遊記中敘述，涼州州府寧夏、歸化等處多遇景教人。後來另一次旅行，經過河間府，見該處有景教徒，也有教堂。南行經運河到揚州，該處及鎮江有景教教堂兩座，建於

1278年，杭州也有景教教堂一所。

孟德高維諾

天主教真正成功來華傳教的是孟德高維諾〔Giovanni da Montecorvino 1247-1328〕是我國第一個天主教教區的創始人，也是教廷正式以使節名義來華的第一人。

1. **傳教：**孟德高維諾是第一位被教皇差派，踏上中國土地的傳教士。1289年，他奉教皇尼古拉四世之命，經由波斯、印度，順著海路，於1293年來到泉州，1294年到汗八里〔大都、北京〕，見元成宗，獲准傳教。同年，孟德高維諾勸汪古部高唐王闊里吉思改信天主教，稱闊里吉思為「長老約翰王」的後裔。高唐王的轄區在長城以北，現今的河套地。其部眾原是景教，後改信天主教，並在其地建一天主堂。闊里吉思是中國人中首位領受神職者。
2. **建立教會：**1298年，孟德高維諾在汗八里建立了第一座天主堂，又建一鐘樓，內置三口鐘。1305年，孟德高維諾致信教皇，稱京城已有天主教徒6000名，並在皇宮前面建造一座天主堂，為40名男童施洗，教導訓練他們學習拉丁文和宗教禮儀，並組成詩班，舉行禮拜，讓皇宮和附近的人聽到教堂裡的歌聲。孟德高維諾還將許多聖經經文和詩篇翻譯成當地的語言〔可能為蒙古文〕，並在刺桐〔泉州〕建一座天主堂，設有主教、修院，並有修士22人。
3. **汗八里教區：**1307年，教皇因孟德高維諾傳教的果效，特設汗八里為中國主教區，派命他為總主教，統轄契丹〔中國北部〕及蠻子〔中國南部〕各處主教區，並統理遠東教務。隨後，教皇又派遣主教、教士前來襄助，此時，方濟各會在汗八里、刺桐、揚州，及其他城市皆有教堂和修院，在皇帝直接庇護下，教團逐漸擴大，天主教的傳教活動，此時可說到了空前的盛況。
4. **後記：**孟德高維諾在中國住了35年，這些年中，總共為三萬多人施洗。1328年，孟德高維諾逝世，享年80歲。當時許多人雖不是教徒，也自願為他送葬。其後，傳教活動雖尚能持續，但後繼乏力，繼來者似乎熱誠不高，大多來華幾年後便紛紛歸返，加上時局逆轉，明朝滅元，天主教靠元人昌盛，也隨元人衰微。14世紀中葉，蒙古民族紛紛加入伊斯蘭教或佛教，關閉橫貫中亞大陸的通道，使東西交通阻絕，教皇任命的主教無法到任。中國教會在等不到主教的情況下，許多信徒改信他教。於是，天主教便逐漸銷聲匿跡。

也里可溫教沒落的原因

也里可溫教和蒙古的命運緊密相連，它的壯大，與蒙古勢力的伸展、友善有關；同樣的，它也隨著蒙古力量日漸消退而衰弱。在中亞，伊斯蘭教勢力逐漸壯盛，許多基督徒被屠殺或被迫改教，蒙古人不再是其保護者，過去的輝煌逐漸湮滅。在歐洲，由於交通斷絕，天主教完全遺忘了所派到東方的主教與教區，與唐朝的景教一樣，也里可溫在中國歷史中

曇花一現就消失了，沒有留下長久的影響。

1. **民族問題**：元朝採種族等級制度，將臣民分為蒙古人、色目人、漢人、南人。也里可溫教都在色目人和蒙古人中間流傳，並沒有在中國社會扎根，漢人和南人屬下等人，政治上備受歧視，排外情緒極為強烈。1368年，朱元璋起義攻陷大都，元順宗北逃，元滅，明朝建立。也里可溫教隨蒙古王朝進入中國，也隨之而去。隨著蒙古人被逐出中國，也里可溫教也隨之消滅。此外，教士過分倚賴元朝帝王的庇護和支援，對朝廷百般討好。漢人受到歧視，自然就對這些傳教士產生了排斥感，不願意接受他們的宗教。元朝時來華的天主教教士，與元朝王室有密切的關係，與一般的大眾平民卻脫節了。
2. **宣教策略**：元代的也里可溫教，無論是景教或是天主教，都遵行上層路線，僅植根於蒙古人和色目人中，沒有傳播到廣大的漢族中。當時雖有翻譯聖經，但也止於蒙古語和汪古語，並沒有譯成中文。只注重聖禮，而不注重真理。如果當時能將部份聖經翻譯為中文，那麼即使他們離開了中國，中國人至少也可以從翻譯的聖經中，領悟到真理，這個信仰也不至於完全消滅了。
3. **內部紛爭**：元朝的天主教與景教的傳教士，互相排斥，彼此仇視。元代迫害景教、天主教的事件極為少見，但這兩派間的衝突從未間斷。當孟德高維諾修建教堂時，景教徒尋隙破壞，並千方百計阻礙其傳教活動。孟德高維諾在信中曾抱怨，若無景教徒阻撓，在12年間可以為3萬人施洗，而非6千人。然而，孟德高維諾堅持景教徒必須改信奉天主教，明告：「彼等若不服從，則彼等之靈魂將不能拯救矣。」因此，雙方勢同水火，彼此不能相容。

第三次入華-明朝天主教(十六世紀)

基督教進入中國兩次，結果都完全被根絕。第三次再到中國，主要是藉著天主教耶穌會的宣教士把福音帶進中國。不同於前兩次，福音傳播的對象主要是在西域民族或外來統治階級當中，本次福音不僅傳到漢族，並且融入到主流社會與知識分子階層之中。但與前兩次一樣的是，在封建專制的體制之下，朝廷的態度仍是關鍵的因素。藉著耶穌會傳教士鍥而不捨的努力，前仆後繼，排除萬難，由沿海到內陸，由地方到中央，最終得著朝廷接納，使福音事工得以順利拓展。

天主教耶穌會傳教士

1517年，馬丁路德發起宗教改革，使許多歐洲國家脫離天主教，天主教便深切反思，來因應改教運動。其中影響層面較大的是西班牙人羅耀拉〔依納爵〕於1540年成立的耶穌會。耶穌會的修士都實行嚴格的靈性操練功課和生活條規，更關心社會，樂於傳講福音。後來

，許多耶穌會的修士遠航到世界偏遠的角落作宣教士。有遠至美洲的南部、中部及北部，菲律賓、日本、中國、巴拉圭、印度。

1. **沙勿略** [Francis Xavier, 1506-1552]：是依納爵最得力的同工，耶穌會創會七人之一，被稱為天主教最偉大的宣教士，在十年之間，足跡遍及遠東海岸。
 - a. 東方的使徒：1542年到達印度的果阿 Goa，三年間使超過一萬人受洗。又到麻六甲、安汶 [1545]、摩路加群島 [1546]，建立教會，領人歸主。
 - b. 1549年，沙勿略到日本，27個月間，建立許多傳道的據點，帶領數千人歸主。他體會福音要在日本生根，必須駁倒佛教，也要將福音傳到中國。
 - c. 意圖到中國：16世紀，倭患嚴重，明政權嚴厲實施海禁，終止一切對外交往，嚴禁任何外國人進入中國傳教。1552年8月，沙勿略與同工抵達廣東上川島，始終沒有機會進中國，不久因患熱病，於12月3日離世。
2. **澳門教區**：1557年起，基督徒逐漸在澳門定居，發展上千人，多數為葡萄牙商人及家屬，天主教在此設澳門教區，並成為差會中心，向日本、南洋各地派遣宣教士。1555年，耶穌會巴萊多與葡萄牙商人來到廣州，但只傳福音給葡萄牙人。後來道明會的卡斯巴在廣州傳福音幾個月。因他奇特外貌和衣著，引起了很多人的注意和圍觀，因冒犯一尊雕像，險些被處死，後被驅逐出境。
3. **范禮安** [Alexander Valignan, 1538-1606]：意大利人。1573年被耶穌會差到亞洲負責亞洲教務。1578年抵澳門，成功打開中國福音之門。他的貢獻如下：
 - a. 消除了葡萄牙和西班牙傳教士的紛爭，在他帶領的四十多名傳教士中，各國人士都有，傳教士的同心，為中國福音事工提供了有利的環境。
 - b. 要求傳教士儘量瞭解中國的禮俗、社會和民情，改變在其它地方傳教時以我為中心的方法。過去傳教士不考慮當地人的感受，完全按照自己的意思向他們傳教。范禮安要求傳教士入鄉隨俗、學習中國禮俗、語言。
 - c. 范禮安要求選派品學兼優的傳教士學中文和中國禮俗，與中國人交友，伺機進入中國。他不要中國人先做天主教徒，而要傳教士先成為中國人。
4. **羅明堅** [Michele Ruggieri, 1543-1607]：義大利人，第一位進到中國內地的耶穌會宣教士。1577年，奉命到遠東宣教，同行的有利瑪竇和巴範濟。他們的宣教策略是：不要衝撞冒犯，要循序漸進，並在必要時採取迂迴的方式，最終目的是等待時機，感化中國最高統治者—皇帝，以此打開福音之門。
 - a. 羅明堅抵達澳門後，一面苦學中文，一面等待機會進入中國。1580年，終於隨葡萄牙商人進入廣州。當時，中國政府允許葡萄牙商人每年兩次前往廣州貿易。進入廣州後，羅明堅表現得彬彬有禮，能說一口流利的漢語，這一切博得了中國官吏的好感，於是特許他們駐留在那裡。
 - b. 1582年，范禮安將利瑪竇和巴範濟調來澳門，學習中文與中國禮俗，羅明堅帶領巴範濟前往肇慶 [兩廣總督所在地]，經總督陳瑞批准傳教，並讓他們住進肇慶東關天寧寺，這就是耶穌會在中國內地的第一間會所。隔年，陳瑞離任，羅明堅便回到澳門。不久，巴範濟奉調去了日本。

- c. 兩廣總督郭應聘到任後，同意羅明堅進入廣東傳教，1583年，羅明堅便帶領利瑪竇再度進入廣東，來到肇慶。羅明堅還到達浙江紹興一代傳教。後來他的同工利瑪竇來到，為天主教在中國的傳播開創了全新的局面。

利瑪竇 [Matteo Ricci, 1552-1610年]

意大利的耶穌會傳教士，利瑪竇是他的中文名字，號西泰。在中國頗受士大夫的敬重，尊稱為「泰西儒士」。他是天主教在中國傳教的開拓者之一，也是第一位對中國文學、典籍進行鑽研的西方學者，他下了十年功夫學習中國語文，又攻讀中國古典，經、史、子、集皆曉其義。他除傳播天主教之外，還廣交中國官員和社會名流，傳播西方天文、數學、地理等科學技術和知識。他的著述不僅對中西交流作出了重要貢獻，對於日本和朝鮮認識西方的文明，也產生了重要影響。

1. **澳門**：1582年〔萬曆10年〕年利瑪竇抵澳門，努力學習中文，對中國文化大為讚嘆，認為除了未信天主之外，堪稱舉世無雙。他想通過漢語著述天主教義來吸引中國人，他說：「用他們的語言寫作，作為吸引他們心靈的手段。」
2. **肇慶**：1583年，羅明堅帶著利瑪竇進入肇慶〔兩廣總督所在地〕，獻自鳴鐘給當地官員，於是獲准住在肇慶，以天竺僧人的身分傳教，並建蓮花寺。
 - a. 進獻禮物：他們從西方帶來許多科技用品，時鐘、地圖、星盤、望遠鏡，和三稜鏡等，讓中國人大開眼界，開始對西方文明產生極大的興趣。
 - b. 西天僧人：肇慶的佛教普遍，特別崇拜觀音，人們以為他們是佛教支流，而不知其為天主教。寺中立瑪利亞像，人們都來頂禮膜拜，後改立基督像。
 - c. 著書傳教：利瑪竇製作《山海輿地全圖》，送給肇慶知府王泮，立刻引起士大夫階層的極力推崇。利瑪竇開始譯經著書，以中文解明天主教教義。
3. **韶州**：1589年，新任廣東總督接收他的房屋，利瑪竇便搬到韶州。他的兩位同工過世，羅明堅回國，所幸有肇慶結識的瞿太素成為他的門徒和同工。
 - a. 翻譯《四書》：利瑪竇在韶州學習四書，並翻譯成拉丁文，這才明白原來中國人所尊崇的不是佛，而是儒。藉著利瑪竇，西方開始認識儒家思想。
 - b. 儒士裝扮：利瑪竇發現中國人所尊重的不是佛教僧侶，而是儒士，於是在1594年起，開始蓄髮留鬚，以儒士裝扮，方便與中國文人和官員交往。
 - c. 結交儒士：利瑪竇以學識交友，倡談天文、地理、算學，讓中國人認識域外地理。藉著瞿太素的宣傳，及贈送高官自己製作的天體儀、地球儀，和計時用的日晷等西洋物品，利瑪竇的名聲逐漸在當地達官貴人中傳開。
4. **南昌**：1595年，移居南昌，漸漸打入上流社會，認識了建安王，並互送禮物。
 - a. 西學東漸：利瑪竇將西洋技藝、學問傳授朋友，著有《交友論》，以儒經詮釋天主教教義，深獲好評。1596年，準確預測日蝕，一時聲名大噪。
 - b. 中國教區：利瑪竇被任命為耶穌會中國教區的負責人，全權負責中國的傳教活動。指示利瑪竇設法到北京謁見皇帝，以確保能在中國傳教。

5. **南京**：1598年，利瑪竇離開南昌，在南京住了兩年，結交許多學者、名流，和官員，雖有不少反對其科學見解和所傳的天主教，但對利瑪竇的人格高尚，和學識淵博，並克己愛人，卻都給予同樣的讚譽。在南京建了第四座教堂，使南京成為天主教的傳教中心之一。此間與大報恩寺僧雪浪辯論，並且勝過。
6. **北京**：1601年，利瑪竇抵京師，謁見明神宗，獻自鳴鐘、西洋琴、《聖經》、《坤輿萬國全圖》等貴重禮品，和有關護教、神修、天文、地理和數術書籍，吸引了學者、士大夫，甚至皇帝的重視，神宗下詔允許利瑪竇長居北京。
 - a. 利瑪竇以西學納交於士大夫，談論天主、靈魂、天堂、地獄之事。又撰新書，包括以中文寫成《二十五言》等，得到不少中國知識分子的尊重。
 - b. 當利瑪竇在北京贏得朝野敬重，耶穌會的傳教士在北京以外地區工作，就有更大的自由。利瑪竇在北京10年間，中國信徒人數達到2500人。
 - c. 1610年，利瑪竇病逝。不僅在中國，利瑪竇還名聞日本、朝鮮、越南。明清之際，教外之人稱天主教為「利氏之教」，其他宣教士為「利氏之徒」。

利瑪竇的宣教策略

利瑪竇在中國的宣教策略，主要融合中華文化，結合知識分子，以西方科學影響他們，藉著他們，來獲得傳播基督教教義的權威。並學習中國的傳統知識，根據這些知識與福音真理相結合，使中國人容易明白，並且接受，而不是抗拒與排斥。

1. **裝備學識真理**：利瑪竇19歲加入耶穌會，除了接受真理造就之外，更是努力學習各種學問，如數學、幾何學、天文學、地理學、透視學、修辭學、哲學，和天文儀器、星盤、鐘錶等知識，在異文化宣教場上，這些成為有利的工具。
2. **融合中華文化**：利瑪竇體會「向什麼人，就作什麼人」的道理，他要中國人接受他，首先便把自己「漢化」。因此，利瑪竇來到中國後，努力學習漢語，寫好漢字，改穿漢服，研究中國史料典籍，了解中國傳統、風土人情、歷史、政治、文化。利瑪竇改變以往的宣教士用西方文化優越感的方式傳教，而是用虛心的態度學習，以寬廣的心胸接納，並尊重傳統的禮俗與生活習慣。
3. **藉著學術交友**：利瑪竇博學多才，雍容大度，品格高尚，精通天文、地理、數學、曆法等學問，且善於交際，結交不少朋友。他每到一處，都廣結善緣，用「學術傳教」方式，讓人先認同他是傑出學者，然後才是天主教傳教士。利瑪竇的朋友中有不少名望之士，其中有被稱為中國教會三柱石的徐光啟、李之藻，和楊廷筠。他和徐光啟合譯的《幾何原本》，提升中國的科學發展。
4. **探究儒家思想**：中國雖有儒、釋、道三家思想，利瑪竇認清主流是儒家思想。他的儒士裝扮與對儒家經典的博聞強記，深得知識分子讚賞。他精研中國的儒家典籍，開辦書院講學，並於1603年出版他最為重要的著作《天主實義》。書中批駁佛教和道教，指出古代中國人早已信奉造物主〔天主〕，並從典籍中引證出現「上帝」的11段文字，證明早期儒家已有「上帝」和「天」的信念，這些都表達了基督教的天主的概

念。儒家和天主教是相通的，不是對立的。

5. **毫不保留奉獻**：利瑪竇在中國住了27年，接觸各式各樣人，當中也受過人的歧視和欺負，但他始終以愛包容和接納。利瑪竇把西方天文、地理、數學、醫藥、機械，和製作槍炮技藝，毫不保留地介紹給中國，他自己則毫無所求。他為中國所做的貢獻，垂留青史，在現今北京中華世紀壇，雕刻對中華文明作出偉大貢獻的74人中，僅有兩個外國人，一是馬可波羅，一是利瑪竇。

自利瑪竇開始，福音在中國取得重大的突破和進展。藉著西方的科學與中國文化交流，耶穌會傳教士照著既定的目標，不僅深入民間，進到主流的士大夫階層，並有機會與中國皇帝接觸，並向皇親貴族傳福音。早期到中國傳教的耶穌會士，個個都是當時最優秀的人才，他們都遠離家鄉，奉獻自己的一生，給了中國。

1. **艾儒略**〔Giulio Aleni, 1582-1649〕：義大利籍耶穌會士，他不僅是神學家，也是精通數學、天文學和地理學的學者，並且精通中國文化，教友尊稱他為「西來孔子」。著有22本書，涉及神學、哲學、數學、醫學、地理等知識。他在福建和江浙一帶傳教，建大堂22座，小堂不計其數，受洗人數達萬餘人。
2. **湯若望**〔John Adam Schall Von Bell, 1592-1666〕德國科隆人，耶穌會教士。1623年到中國，在中國生活47年，歷經明、闖王、清等三個朝代。崇禎、順治、康熙三任皇帝，擔任欽天監〔天文台長〕一職。與順治關係尤為密切，順治稱他為「瑪法〔爺爺〕」。最大的貢獻是製作崇禎曆，清朝改名為時憲曆，為至今所用的農曆。官至一級正品，為西方人士中官階最高者。
3. **南懷仁**〔Ferdinand Verbiest, 1623-1688〕：比利時籍耶穌會士，1658年來華。1660年，調到北京幫助年事已高的湯若望。在康熙年代擔任欽天監，並參與鑄砲，幫助康熙平定吳三桂之亂，又參與外交談判，促成中俄尼布楚條約的簽定。他著有多部的神學、科學，與實用技術等著作，並繪製許多地圖集。他所製的火砲，與各種天文儀器，至今有許多仍然完整地保留著。
4. **天主教的發展**：自利瑪竇以來，耶穌會傳教士在中國進展順利，使天主教的教義大興。許多中國人改信或受洗成為信徒，包括徐光啟、李之藻、孫元化等人。甚至南明永曆帝的皇后孝剛匡皇后王氏、哀愍太子朱慈炫等，都成為信徒。永曆帝在清兵大舉進攻時，曾寫信向羅馬天主教教廷請求教宗及歐洲各國派兵支援〔此信尚保存在梵蒂岡〕，顯示天主教信仰已進到統治階級。

利瑪竇熟悉儒家思想和中華文化，寬容看待中國傳統習俗，定立「利瑪竇規矩」，允許中國信徒祭天、祭祖、祭孔的舊俗。認為中國的「天」就是天主教的「天主」，祭祖和祭孔只是追思先人與緬懷哲人的儀式，與信仰無關，只要沒有許願、崇拜、祈禱，本質上並未違反天主教教義。這規矩一直被遵行，直到教皇革利免十一世發布禁令為止。教宗的禁令引發了康熙皇帝的反制，是為中國「禮儀之爭」。

1. **耶穌會內部的分歧**：1610年，利瑪竇死後不久，其繼任人龍華民 Longobardi 與利瑪竇傳教方式不同，採較激烈的方式，主張廢除「天、上帝、天主」等稱呼，改用譯音陡斯 deus〔拉丁文〕來稱呼神。並且禁止信徒祭孔、祭祖。結果引起中國保守派人士不滿，以致在1616年發生「南京教難」，傳教工作受到很大的打擊。教難過後，明朝由於對抗滿清，需要購買西洋火砲與操作技術，於是又需要傳教士的幫助，不再逼迫他們。同時耶穌會教士記取教訓，便又根據「利瑪竇規矩」，以尊重中國文化傳統的方式來從事傳教活動。
2. **道明會教士的介入**：在中國的耶穌會士，對「利瑪竇規矩」雖有不同看法，但尚能相安無事。但1631年，道明會教士來華傳教後，便向教廷報告，指責耶穌會寬容中國信徒祭孔、尊孔，乃異端作為。道明會於1215年創立，創會宗旨是要傳講真理，13世紀的「異端裁判所」，教皇指派道明會修士負責。
3. **教皇裁定**：由於天主教中的道明會、方濟會、巴黎外方傳教會，對耶穌會的傳教方式不滿，認為他們的作法是異端，教皇不得不為此召開會議來解決。
 - a. 1645年，教皇英諾森十世發布通諭，禁止中國信徒參加祭祖祀孔儀式。由於事關中國傳教的順利與否，耶穌會在華傳教士衛匡國特地回羅馬，力陳中國祭祖祀孔不是異教崇拜，他在辯論中獲勝，他的論述得到認同。
 - b. 根據耶穌會教士所理解的祭孔祭祖，1656年，教皇亞歷山大七世通諭，准許中國教徒的敬天祭祖尊孔等禮儀，只要無礙於天主教的傳播，均可奉行。西方傳教士進入中國的障礙得以排除，天主教也逐漸中國化。
 - c. 由於1645年和1656年的教皇諭令彼此衝突，在華傳教士無所適從，對敬天祀孔祭祖之事。1700年，耶穌會教士徐日升、張誠等人向康熙陳情，請皇帝說明中國禮儀不是宗教崇拜，而是民間世俗活動。康熙做出裁示：1) 中國人不能改變祖傳禮儀；2) 中國禮儀並不違背天主教教理。此舉引發教廷議論，認為中國皇帝干涉教會事務。於是1704年，教宗皇利免十一世發出禁約，不許信徒用「上帝」和「天」，只許用天主，摘除各地教堂「敬天」的扁額。嚴禁信徒入孔廟、祠堂，和吊喪、祖宗牌位行禮。
4. **康熙(1654-1722)下詔**：禮儀之爭變為政教權力之爭，1705年，教宗遣使鐸羅和閻當來華與康熙談判，結果不歡而散。1707年，鐸羅宣告教宗禁止中國禮儀文件，把違反禁令者趕出教會。康熙知道後大怒，下詔：1) 教宗無權干涉中國事務；2) 將鐸羅押解到澳門拘禁；3) 願在中國傳教者必須申請「印票」，只給願意簽名遵守「利瑪竇規矩者」，無印票的傳教士，一律驅逐出境。結果，耶穌會和部分的方濟會教士申請印票，道明會和巴黎外方傳教會教士拒絕申請印票。
5. **後記**：由於耶穌會傳教方式引起多方的爭議，於1773年，教皇革利免十四世勒令解散耶穌會。1775年，中國耶穌會解散，使他們在華前後472位傳教士193年來的傳教工作遭到沉重的打擊，大部分耶穌會士返回歐洲，留下來的傳教殘局由遣使會接管，部分耶穌會士則繼續留在欽天監供職。

清朝百年禁教

從康熙65年〔1717〕下禁教令起，經雍正、乾隆、嘉慶，至道光24年〔1844〕解除禁教令止，計127年。若以咸豐8年〔1858〕准許自由傳教，則為141年。在中國天主教歷史上，這一時期被稱為百年禁教。五朝皇帝雖都下令禁教，但對天主教的態度和反教的輕重緩急，却有所不同。禁教期間，傳教活動仍在暗中進行，信主人數有起有伏，康熙40年，約有30萬人，到了嘉慶15年，降為20萬人。道光即位後，對天主教的政策因襲前朝諸帝的禁教政策，他性情較為溫和，雖沒有像嘉慶那樣，多次發諭，嚴打天主教。但在他在位期間，出現過幾次地區性的鎮壓天主教事件。四川、貴州、湖北、陝西西安和漢中等地都有傳教士和教徒被捕或處死。至道光18年〔1838〕，北京四所教堂：東堂、西堂、北堂、南堂，或毀於大火，或被沒收，或被關閉，已無一存在。

更正教來華(十九世紀)

更正教在中國的宣教，比天主教晚了約200年，自19世紀初才展開。更正教〔基督教〕傳入中國的歷史，自1807年馬禮遜來華，到1842年鴉片戰爭結束，簽定南京條約和黃埔條約為止，稱為開拓期。這階段，由於中國滿清政府對境外採閉關自守的政策，並有百年禁教，基本上，福音工作是不可能推展。

1. **馬禮遜**〔Robert Morrison, 1782-1834〕：是更正教在中國的開路先鋒，在中國待了27年〔1807-1834〕，為基督教在中國的福音工作，奠下了堅實的基礎。
 - a. 1782年生於英國，16歲重生，後來蒙召要到中國傳福音。為了裝備自己，他研究醫學、天文學和中國語文，期望與利瑪竇採取一樣的方式，藉著傳授西方科技進入中國。在英國時，就向僑居倫敦的華人學習中文。
 - b. 1807年，25歲時受倫敦會差派到中國傳福音，當時英國東印度公司壟斷倫敦至廣州航線。公司為避免載傳教士而得罪禁教的清政府，因而拒載馬禮遜，只好先到紐約，再轉往廣州。有人譏諷他說：「你以為你真的能改變那古大帝國拜偶像的惡習嗎？」馬禮遜回答了一句有名的話：「我不能，但我相信神能夠改變中國。」他以這樣的信念抵達中國。
 - c. 馬禮遜到了澳門，為了能取得合法居留的身分，1809年，便加入英國的東印度公司作編譯員，使他能進到廣州，但被限制住在「十三洋行」內，不准與中國人接觸。他在公司任職25年，將《聖經》譯成中文，又編著《華英字典》，也從事基督教文字工作。他嘗盡孤獨，離鄉背井的滋味。
 - d. 馬禮遜在澳門、廣州等地工作了27年，直接傳教的功效不高，一共只有10名信徒，其中的蔡高，是中國第一位受洗的新教信徒；梁發，是中國第一位牧師，他除了直接傳教外，還翻譯聖經、興辦教育、印行報紙、開展醫療，對推動中國的現代化作出了重大貢獻。
2. **米憐**〔William Milne, 1785-1822〕：1814年，倫敦差會派米憐赴中國馬禮遜，由於沒

有合法身分在廣州居住，在澳門〔天主教勢力〕傳教也諸多不便，於是馬禮遜派米憐到英國殖民地的馬六甲作為基地，開設印刷廠。在刻板匠梁發幫助之下印刷大量中文聖經、佈道書及福音單張，出版中國第一份中文雜誌《察世俗每月統紀傳》月刊，也同時出版英文刊物，向當地華僑傳福音。梁發因工作關係常有機會看聖經及米憐寫的福音書，因受感動而決志信主，於1816年，由米憐施洗歸主。1818年，馬禮遜與米憐一起籌辦英華書院，米憐為首任校長。後因積勞成疾，於1822年逝世，時年37歲。

3. **麥都思**〔Walter Medhurst, 1796-1857〕：繼馬禮遜和米憐之後，第三位來華的英國宣教士。他本來是學印刷的，到倫敦傳道會應徵去麻六甲，1816年成為米憐的助手。他的語文能力高強，馬來語十分流利，也通中文，1819年按牧。他初時走遍南洋各地，馬禮遜去世後，到廣州安慰信徒。1843年，他去香港參加倫敦傳道會的會議，決議由他和郭實臘、裨治文及馬儒翰合作翻譯聖經。同年，他搬去上海住，於1846年設立了墨海書館。該四人小組翻譯的聖經於1847年完成，文體是深文理，後為太平天國洪秀全所採用。麥都思也編纂了漢英辭典和英漢辭典。1857病逝倫敦。他關於中國的著作，日後影響戴德生。
4. **裨治文**〔Elijah Bridgman, 1801-1961〕：美部會傳教士，響應馬禮遜的呼籲而來華的第一位美國傳教士，於1830年到中國。裨治文是第一位美國漢學家，曾翻譯《孝經》。在馬禮遜鼓勵下，他於1832年創辦英文的《中國叢報》，向西方人士介紹中國歷史和文化，在他擔任主編十五年，出版多篇文章批評纏足和鴉片貿易。他也於翌年出版《東西洋考每月統紀傳》，是中國境內出版最早的中文雜誌，大量介紹世界地理知識。他曾協助美國公使顧聖，翻譯與中國政府訂立的「望廈條約」，規定禁止鴉片貿易，最惠國待遇等，在諸多不平等條約中，這是近於平等條約，其中不難看出受到裨治文的影響。
5. **郭實臘**〔Karl Gutzlaff, 1803-1851, 另譯郭士立〕：他是德國人，1826年由荷蘭傳道會差到印尼，在爪哇學習中文。他在印尼強烈領受去中國的呼召，便住在華人家庭，教他中國方言，他也依從華人的衣著與飲食。郭實臘一生備受爭議，但其傳道心切也鮮有人能比。他極具才華，富語言天才，來華後，有中文、英文、德文、荷蘭文等著述，計有七十餘種。他能說流利的官話、閩南、廣東、潮州，和客家語。後來脫離差會，在1831至1833年間，他從澳門乘鴉片走私船去中國沿岸三次，除擔任翻譯之外，也分發馬禮遜給他的福音單張和藥物，使傳福音和販賣鴉片扯上了關係，他後來為英國政府服務，令宣教披上帝國主義的面紗。1840年鴉片戰爭期間，郭實臘擔任英軍翻譯及情報官員，他被英國委任為定海、寧波和鎮江佔領地的民政官。在南京條約談判時，他是英方傳譯之一。雖然郭實臘在許多事上飽受非議，他在宣教事上的貢獻仍不容抹煞。戴德生是郭實臘創立中國傳道會所派來到中國。他的宣教理念影響戴德生，以致戴德生尊他為「中國內地會之父」。
6. **伯駕**〔Peter Parker, 1804-1888〕：史稱「以手術刀將福音帶到中國」的醫生，於1835年，由美國公理會差派到中國，在廣州十三洋行內開設醫院，免費給中國人看診。後

來在當地首富的資助下，成立博濟醫院，由原來的眼科發展成為全科。他引進先進的醫療設備和技術，所醫治的人包括高官巨賈和乞丐，他在中國期間，為超過5萬3千人治病。他並開設醫學院，訓練許多中國人學習西醫。他來中國的目的是全時間為中國人服務，做個傳教士醫生，藉著行醫，為主作美好的見證。1844年，中美《望廈條約》談判，伯駕擔任美國公使顧盛的秘書兼中文翻譯，中方談判對手是兩廣總督耆英，他也曾經接受伯駕的診治。從此伯駕涉入美國外交事務，1855-1857年，擔任美國駐華公使。

第四次入華-鴉片戰爭(十九世紀中)

第一次鴉片戰爭(1840-1842)之後，中國與英、美、法簽定了南京條約、望廈條約、黃埔條約，開放五口通商，福音開始進入中國，但被限制在五個通商口岸。但對天主教來說，自利瑪竇來華以來，天主教在中國就沒有停止傳播；即使在百年禁教期間，中國各地的天主教徒維持在20萬人左右。但他們被定為「邪教」和非法組織，不斷受逼迫。天主教的傳教士不論有沒有不平等條約，都有秘密潛入中國傳教。只是在鴉片戰之爭前所受的逼迫，無處申冤，只能逆來順受，白白犧牲，鴉片戰爭後，1845年後，天主教弛禁，基督教也不被禁止，在條約的保障下，得以自由傳教。

之後的第二次鴉片戰爭(1856至1860年)，英、法趁中國太平天國暴亂之際，以廣州緝私而造成亞羅號事件及西林教案為藉口，攻陷大沽、天津，攻佔北京，並且火燒圓明園。美、俄趁火打劫。戰爭之後，西方列強紛紛與中國簽定了不平等條約，清廷被迫完全接受列強所提的要求。除割地賠款，開放更多的通商口岸之外，鴉片改稱為洋藥，可以自由買賣及進口〔直到1908年，中英才合力禁絕〕。外國人可自由到中國內地旅遊，傳教士可到內地自由傳教。1860年後，傳教已完全在不平等條約的保護下。表面上看，中國福音的大門是打開了，妨礙宣教的一切官方攔阻在條約上被清除。然而，將宣教工作依附於不平等條約之下，却埋下了難以預料的禍患和仇恨的種子，最終造成義和團事件。

基督教由沿海進入內地，也就是各地反教浪潮最盛時期。自1844年到1900年，共發生大小教案1333起，其中以1860-1900年間最為頻繁，較著名的教案有：貴陽(1861)、南昌(1862、1906)、衡陽(1862)、重慶(1863、1883)、西陽(1865、1868)、台灣(1868)、揚州(1868、1891)、遵義(1869)、天津(1870)、黔江(1873)、延平(1874)、濟南(1881)、蕪湖(1891)、武穴(1891)、宜昌(1891)、古田(1895)，和曹州(1897)。這段時期正是中國推行洋務運動的時期，然而，傳統守舊的勢力全盤否定西方的事務，基督教更成了洋教，與西方列強是一丘之貉，是他們首要反對的對象。

傳教士的社會工作

傳教士來華，不僅傳講福音，也做社會工作，在人道幫助、救援，教育、文化、醫療等方面，做出極大的貢獻。中國人信主的比例雖然不高，但從傳教士得幫助的人數，卻是無法計數。他們做這些事，不圖什麼，只是發揮基督博愛的精神。

1. **文化革新**：中國有許多不人道的陋習，在傳教士們的努力倡議下，終被革除。
 - a. **禁止纏足**：中國婦女纏足積習已久，清廷曾幾次下令禁止，但沒有果效。傳教士先從教會學校開始，所有女學生，不得纏足。1874年起，組織了中國第一個反對纏足的團體，後來成立「天足會」，使纏足陋習終被推翻。
 - b. **禁煙運動**：1880年，李雅各曾與英國大使商談禁止鴉片輸入中國之事。1875年，廣州教會發起戒煙運動，並推廣到各地教會，如廈門、福州、上海、北京等重要城市。教會醫院成立戒煙中心，協助吸鴉片的人戒煙。
 - c. **人道救濟**：1876年至1879年間，華北五省發生大旱災，死亡人數約有一千萬人。傳教士展開賑災工作，並在報刊中報導災情，呼籲中外團體捐款救災。此外還有取締娼妓、收養孤兒，照料棄嬰等社會改革工作。
2. **文字出版**：洋務運動中的文字出版工作，多半是聘請傳教士來負責。
 - a. 1862年，恭親王奕訢在北京設**同文館**，由傳教士丁韋良負責，達30年，為譯書機構，並出版《萬國公法》、《公法便覽》、《各國史略》等。
 - b. 1868年，美國宣教士林樂知在1868年創辦了**萬國公報**，內容包羅萬象，該報共發行了34年，是清朝中文報紙中，影響力最廣的。
 - c. 1887年，英國長老會的書廉臣創辦**廣學會**，是傳教士在中國設立最大的出版機構。後由李提摩太接任督辦，翻譯外國書籍有四、五百種之多。
3. **教育機構**：當時大部份傳教士主張以辦學方式推進基督教傳教事業。
 - a. **教會學校**：1864年起，傳教士在各地紛紛辦教會學校，1877年，在新教學堂中已有6000人就讀，到1890年上升到16836人。
 - b. **女子教育**：1864年，教會學校的學生中只有百分之十三是女學生。1869年才開始發展，女學生的百分比數增加三倍。在出國留學生中，竟然有三位是女性，而且都是學醫，在當時來說，是一個很驚人的突破。
 - c. **盲人教育**：1871年，英國宣教士莫菜，將法國人的盲人點字加以改造，使適用於中國。1874年創辦第一間盲人學校，1887年又創辦聾啞學校。
4. **醫療保健**：1891年，傳教士在廣州創辦了第一所癲瘋病院；1898年又成立了第一所瘋人院。著名的醫院有：廣州的「**博濟醫院**」、香港「**雅麗氏醫院**」、漢口「**仁濟醫院**」、武昌「**仁濟醫院**」、杭州「**廣濟醫院**」、福州「**柴井醫院**」、蘇州「**博濟醫院**」等約五十餘家醫院。美國長老會牧師嘉約翰編有醫學譯著：《西醫略釋》、《眼科撮要》、《劇症全書》、《炎症》、《化學初階》、《衛生新編》、《體用十章》等。英國倫敦教會譯著：《西醫五種》、《全體新論》、《博物新編》、《內科新說》、《婦嬰親說》等。積極培養西醫人才：嘉約翰倡辦南華醫學校，又有香港華人西醫書

院。更送一批學生到英美學西醫，如黃寬、石美玉等。這些工作的基本精神，是讓中國人分享到耶穌基督的愛，從而接受耶穌基督。

戴德生與中國內地會

自1860年，到1900年的40年間，不僅是中國西化運動的年代，也是中西文化衝突最烈的時代。首當其衝的便是基督教，發生了千餘起的大小教案。這期間，也是戴德生和他創建的內地會在中國發展的時代。戴德生和內地會的宣教士們為中國教會歷史寫下偉大又沉痛的一頁，他們熱愛中國，為中國犧牲奉獻，正說明神愛中國。中國人的心門終究被神打開，從此福音傳遍中國，再也不能止息。

戴德生 [James Hudson Taylor, 1832-1905]

戴德生在英國循理會的家庭長大，常聽父輩講論海外宣教，自幼就有到中國宣教的志向。17歲時經歷重生，從此積極準備來華，除了學中文，還學醫學，不斷運動鍛鍊身體，在體力、信心、生活等各方面操練自己，以期適應中國的艱苦環境。為了來中國，戴德生不惜與不願與他同來中國的未婚妻分手。

1. **初到中國**：1852年，郭實獵的「中國傳道會 Chinese Evangelization Society」成立，戴德生成為該會的第一個宣教士。1853年，該會力促戴德生及早來華，他便放棄即將得的醫生文憑，動身來華。經五個多月的航程，於1854年來到上海。正逢清軍與小刀會在上海對峙的時期，戴德生的住處飽受戰火威脅，所幸有驚無險。1855年戰事稍歇，便開始醫療及傳教工作。他聽從麥都斯的建議，穿上中式服裝，並且剃頭、染髮、結上辮子。他和英國長老會在華的宣教士賓威廉 William Burns 同工，到鄉間傳福音。1856年到汕頭，後來到寧波，承接一間診所。1857年脫離中國傳道會，開始過信心生活，完全仰賴神的供應。1858年與宣教士戴爾之女瑪利亞結婚。婚後夫妻同心同力，事工也漸顯果效，他對中國的負擔也越來越重。在給妹妹的信中寫到：「**若我有千鎊英金，中國可以全數支取；若我有千條性命，決不留下一條不給中國。**」
2. **返回英國**：1860年，戴德生因操勞過度，肝臟和消化系統受損，便返回英國養病，這期間，他一面完成醫科學業，取得醫師資格，一面修訂寧波語聖經，一面到處奔走疾呼，期能喚起英國教會對中國宣教的重視，成效甚微。
3. **中國內地會**：**1865年夏天**，戴德生友人邀他到英國海邊城市伯萊頓度周末。他一邊看著上千名基督徒歡喜快樂地崇拜，一邊想到中國隨時都有成千上萬的人在屬靈的黑暗中沉淪，他無法忍受這個反差，便離開禮拜堂到海灘去。最終他決定憑信心投入中國宣教事工。他以獻五餅二魚的信心用十英鎊開了一個賬號，中國內地會 China Inland Mission 便在「十鎊英金加上神所有應許」的根基上成立了。同年10月，他寫了一本小冊子：「中國屬靈需要的呼聲」，指出中國每天有3萬3千人死亡，每年有一百萬

人死亡，他們沒有基督救恩而滅亡。初版三個星期內售罄而再版。1866年，各地紛紛邀請戴德生演講；許多申請作宣教士，結果，錄取了18人，於5月26日起航到中國的上海。後來從水路南下，經過許多城鎮都無法落腳，最終在杭州租到舊院子，建立內地會的第一座教堂「崇一堂」〔近年復建，為目前中國規模最大的禮拜堂〕。

4. **連串挫折：**杭州事工卓有成效後，戴德生帶著家眷和一些同工沿運河北上，繼續拓荒，不料在1868年的揚州教案中險些遇難，又因「教案」上升為清廷與英國的外交事件而倍受誤會和指責。但在1869年，他經歷了靈命的更新，有史家稱，那是「戴德生和內地會的五旬節」。藉這次靈命的復興，戴德生才承受得住比揚州教案更可怕的人生風浪。1870年，他接連失去兩個孩子和愛妻瑪利亞。1871年，帶著稚齡孩子返英，並與女宣教士福珍妮結婚。婚後返回中國，繼續帶領宣教事工。1874年，內地會的經濟最拮据時，戴德生也不氣餒，他曾說：「銀行帳戶只有二十五分，加上神全部信實的應許。」
5. **傳遞異象：**此後數十年，戴德生頻頻奔波於西方和中國之間，除英倫三島外，還陸續在北歐、美國、加拿大、澳大利亞和新西蘭建立了內地會的籌募機構，發展成當時尚十分罕見的跨宗派、跨國界、甚至跨語種的全球性宣教差會。
 - a. 1875年，戴德生因傷返英修養，但他奮力寫作，為中國內地一億五千萬靈魂請命。因當時各國的宣教士有262人，都集中在沿海九省，內地的九省卻沒有一個宣教士。戴德生祈求18名宣教士，結果得著20名。
 - b. 1882年，戴德生向神求70名宣教士，戴德生和內地會的名聲漸漸興起，1883年，邀請演講的信，紛至沓來。倫敦大都會會幕堂的司布真，也請戴德生去講道，到1884年，竟招募了77名宣教士，其中包括劍橋七傑。
 - c. 1887年，戴德生向神求100名宣教士，他並應邀，擔任開西聚會的講員〔賈艾梅因而到印度宣教〕。結果有102名宣教士加入內地會宣教陣營。
 - d. 到19世紀末，內地會發展成中國規模最大的一個傳教差會，1905年，戴德生去世前，內地會的宣教士已增至825名，分別來自英國、美國和北歐國家，散布在中國18個省份，北至蒙古，西北到新疆，西南至雲南。

1905年6月，受到熱烈歡迎，兩天後在長沙逝世，他的遺體埋葬在鎮江的墓地，他的妻子馬利亞和四個孩子，也都被埋在他服事了半個世紀的中國土地上。戴德生的後代至今傳到第五代，都繼承他心願，一直在中國教會服事。當他離世時，宣教士由當年的24位增至825位，中國同工增至1152位，中國受洗基督徒已達1萬8625人，有組織的教會有418個，宣教站、佈道所與會堂合為1424個，學校150所。

中國內地會的特質

內地會成立的宗旨是要把福音傳遍中國內地，戴德生定意不在基督的名被稱過的地方傳福音(羅15:20)。在事工上，則完全仰賴神的供應，他說：「神的工作若照神的吩咐去做，

絕對不會缺少神的供應。」中國內地會有以下的特質：

1. **深入中國：**內地會的目標是將福音盡快傳遍中國內地，每進入一省，即建立傳教站，再向四周傳教。栽培中國同工，使他們管理教會，達到自治、自養。
2. **尊重文化：**注重適應中國當地的文化和社會習俗，傳教士學習在生活、語言、起居和衣著上，盡量中國化，認同中國人的感受，使福音能以本土化。
3. **不藉勢力：**傳教不借政治勢力，而是憑愛心。在教難中〔揚州教案，義和團〕，他不要英國庇護，更拒絕人命賠償，而用無價的生命來見證基督的愛和寬容。
4. **不靠才能：**著重宣教的心志多於其教育程度。內地會認為教育程度並不重要，只要在宣教心志和其它方面符合做傳教士的條件，內地會都接納。但內地會也有許多是受過高等教育，如：「劍橋七傑」和美國著名大學畢業生等。
5. **不分宗派：**內地會是沒有宗派的宣教團體，所以沒有限制和屬於任何宗派，只要是信仰純正的基督徒，有宣教的負擔，條件合適的人都可以加入內地會。
6. **宣教經費：**內地會在經濟上完全憑信心仰望神，戴德生認為神的事工必定有神的供應，所以神的僕人當憑信心生活，不借貸、不募捐、完全仰賴神供應。內地會的宣教士一律沒有固定薪水，收入不是歸個人，而是歸公，然後一起分配，同工同酬。內地會的宣教士必須有堅定的信心，並能吃苦耐勞。
7. **宣教使命：**宣教最重要的使命，就是傳福音，救靈魂。其他以文字、教育、醫療等方式去影響中國，均屬次要。從 1866 年至 1905 年，因內地會的福音工作而信主的人數約有兩萬，他們都是很認真的信徒，重視屬靈生命的培養。

蓬勃發展與本土化的世紀(二十世紀)